

أثره في زمن طويل .

ويُوصَفُ العذاب بأنه شديد لشدة المعذب سبحانه ؛ لأنه سبحانه إذا أخذ فأخذه أخذ عزيز مقتدر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا
لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝٤﴾

أراد الحق سبحانه أن يُدَلِّل على قوله لرسوله في الآيات السابقة : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝٣﴾ [الاحزاب] فجاء بحادثة جمعت كل فلول خصومه ، فقد سبق أن انتصر عليهم متفرقين ، فانتصر أولاً على كفار مكة في بدر ، وانتصر على اليهود في بني النضير وبني قينقاع ، وهذه المرة اجتمعوا جميعاً لحربه ﷺ ، ومع ذلك لن يؤثر جمعهم في الصلح عن دعوتك ، وسوف تُنصر عليهم بجنود من عند الله .

إذن : فحيثية (وتوكل على الله) هي قرله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۝٤﴾ [الاحزاب] النعمة : الشيء الذي يخالط الإنسان بسعادة وبشر وطلب استذاته ، وهذه الصفات لا تتوافر إلا في الإيمان ؛ لأن استدامة النعمة عيه تعدت زمن الدنيا إلى زمن آخر دائم وياق في الآخرة ، وإن كانت نعمة الدنيا على قدر أسبابك وإمكاناتك ، فتعمة الآخرة على قدر المنعم سبحانه ، فهي إذن : نعمة النعم .

والله تعالى يخاطب هنا المؤمنين ، ومعنى الإيمان هو اليقين بوجود إله واحد له كل صفات الجلال والكمال ، والله سبحانه يكفى العقل أن يهتدى إلى القوة الخالقة الواحدة التى لا تعاند ، لكن ليس من عمل العقل أن يعرف مثلاً اسم هذا الإله ، ولا أن يعرف مراده ، فكان ولا بُدَّ من البلاغ عن الله .

وسبق أن متكلمنا لذلك بمن يطرق علينا الباب ، فنتفق جميعاً بالعقل على أن طارقاً بالباب ، هذا هو عمل العقل ، لكن آمن عمل العقل أن نعرف مَنْ هو ؟ أو نعرف مقصده من المجيء ؟ وهذا ما تسميه التصور .

فأفقه العقل البشرى أنه لم يتنع بالتعقل للقوة القاهرة الفاعلة ، فكان يكفيه أن يتعقل أن وراء هذا الكون قوة ، هذه القوة لها صفات الكمال التى بها أوجدت هذا الكون ، فإن أردنا معرفة ما هى هذه القوة فلا بُدَّ أن نترك هذا الطارق ليخبرنا عن نفسه ، ويفصح عن هدفه وسبب مجيئه ، ولا يتم ذلك إلا من خلال رسول يأتى من عند الله يخبرنا عن هذه القوة ، عن الله ، عن أسمائه وصفاته ومنهجه الذى ارتضاه لخلقهم ، وما أعدّه الله لمن أطاعه من النعيم ، وما أعدّه لمن عصاه من العذاب .

فإن كذبنا هذا الرسول ، وطلبنا دليلاً على صدقه فى البلاغ أخرج لنا من المعجزات ما يؤيده وما يحملنا على تصديقه : لأنه أتى بلون مما نتبع فيه نحن - وفن فنوننا ، ومع ذلك عجزنا عن الإتيان بمثله .

إذن : فالتعقل أول مراحل الإيمان ؛ لذلك فإن أبسط رد على مَنْ يعبدون غير الله أن نقول لهم : بماذا أمرتكم آلهتكم ؟ وعم نهتكم ؟ وماذا أعدت لمن أطاعها ؟ وماذا أعدت لمن عصاها ؟ ما المنهج الذى تستعبدكم به ؟

فكان من منطلق العقل ساعة يأتيها رسول من عند الله أن نستشرف له ، ونُقيل عليه ، ونسأله عن اللغز الذي لا تعرفه من أمور الحياة والكون ، كان علينا أن نستمع له ، وأن ننصاع لأوامره ؛ لأنه ما جاء إلا ليُخرجنا من مازق فكري ، ومن مازق عقلي لا يستطيع أحد منا أن يُحلّه « كان على القوم أن يتلهفوا على هذا الرسول ، لا أن يعادوه ويعاندوه ، لما لهم من سلطة زمنية ظنوها باقية .

وقوله تعالى : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ .. ﴾ (١) [الاحزاب] ما هو الذكر ؟ العقل حين يتلقى المعلومات من الحواس يقارن بينها ويغربلها ، ثم يحتفظ بها في منطقة منه تمثل خزانة للمعلومات ، وما أشبه العقل في تلقي المعلومات بلقطة (الفوتوغرافيا) التي تلتقط الصورة من مرة واحدة ، والناس جميعاً سواء في تلقي المعلومات ، المهم أن تصادف المعلومة خلوّ الذهن مما يشغله .

وهذه المنطقة في العقل يسمونها بؤرة الشعور ، وهي لا تلتقط إلا جزئية عقلية واحدة ، فإذا أردت استدعاء معلومة من الحافظة ، أو من حاشية الشعور ، فالذاكرة هي التي تستدعي لك هذه المعلومة ، وتُخرجها من جديد من حاشية الشعور إلى بؤرة الشعور .

ثم هناك ما يُسمى بتداعي المعاني ، حين يُذكرك شيء بشيء آخر ، وهناك المخيلة ، وهي التي تُلقق أو تُؤلف من المعلومات المختزنة شيئاً جديداً ، ونسميه التخيل ، فالشاعر العربي حين أعجبه الوشم باللون الأخضر على بشرة شابة بيضاء تخيلها هكذا .

خَوْدُ كَانَ بَنَانَهَا فِي نَقْشَةِ الرَّشْمِ الْمُرْدِ^(١)
سَمَكٌ مِنَ الْبِلَلُورِ فِي شَبَكِ تَكُونُ مِنْ زَبْرَجْدٍ^(٢)

فهذه صورة تخيلية خاصة بالشاعر ، وإلا فمن منا رأى سمكاً من البللور في شبك من زبرجد ؟ فالشاعر نظرتة الخاصة للصور التي يراها ، وسبق أن ذكرنا الصورة التي رسمها الشاعر^(٣) للأحديب ، فقال :

قَصُرَتْ أَحَادِعُهُ^(٤) وَغَاصَ قَذَالُ^(٥) فَكَأَنَّهُ مُتَرَبِّصٌ أَنْ يُصَفَّعَا
وَكَأَنَّمَا صُلِّغَتْ قَفَاهُ مَرَّةً فَأَحْسَسُ ثَانِيَةً لَهَا فَتَجَمَّعَا
ومنذ القدم يعتبر الشعراء القلب محلاً للحب وللمشاعر ، لكن يخرج علينا هذا الشاعر بصورة أخرى جديدة من تسج خياله ، فيقول :

خَطَرَاتُ ذِكْرِكَ تَسْتَبِيرُ مَوَدَّتِي فَأَحْسِسُ مِنْهَا فِي الْفُؤَادِ دَيْبِيَا
لَا عُضْوٌ لِي إِلَّا وَفِيهِ صَبَابَةٌ فَكَأَنُ أَعْضَائِي خَلَقْنَ قُلُوبًا

(١) الخود : الفتاة المسنة الخلق الشابة ، ما لم تحض . وقيل : الجارية الناعمة . [لسان العرب - مادة : خود] . والمزرد : هي حلق الدرع متداخلة في بعضها . والمقصود أن الوشم منقش متطابق متداخل .

(٢) الزبرجد : الزمرد ، وهو الزبرجد أيضاً . [لسان العرب - مادة : زبرجد] .

(٣) الشاعر هو : ابن الرومي علي بن العباس بن جريج ، شاعر كبير من طبقة بشار والمتنبي ، رومي الأصل ، كان جده من موالى بني العباس ، ولد ببغداد ٢٢٦ هـ ونشأ بها . ومات فيها سموماً عام ٢٨٢ هـ عن ٦٢ عاماً . [الاعلام للزركلي ٢٩٧/٤] .

(٤) الأحاديغ : جمع الأحديغ . وهو أحد عرقين في جانبي الحلق .

(٥) قذال : جماع مؤخر الرأس من الإنسان . [لسان العرب - مادة : قذال] .

فمعنى : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ .. ﴾ (٩) [الاحزاب] لا تمروا على النعم بغفلة لرتابتها عندكم ، بل تذكروها دائماً ، واجعلوها في بؤرة شعوركم ؛ لذلك جعل الله الذكر عبادة ، وهو عبادة بلا مشقة ، فأننت حين تصلى مثلاً تستغرق وقتاً ومجهوداً للوضوء وللذهاب للمسجد ، كذلك حين تزكى تخرج من مالك ، أما الذكر فلا يكلفك شيئاً .

لذلك في سورة الجمعة حينما يستدعى الحق سبحانه عباده للصلاة ، يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ .. ﴾ (٩) [الجمعة] فهذا حركتان : حركة إيجاب بالسعى إلى الصلاة ، وحركة سلب بترك البيع والشراء ، وكل ما يشغلك عن الصلاة .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا .. ﴾ (١٠) [الجمعة]

وفي موضع آخر قال : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ (٤٥) [العنكبوت] فإياك أن تقن أن الله يريد أن تذكره ساعة الصلاة فحسب ، إنما اذكره دائماً وأبداً ، وإن كانت الصلاة لها ظرف تؤدي فيه ، فذكر الله لا وقت له ؛ لذلك جعله الله يسيراً سهلاً ، لا مشقة فيه ، لا بالوقت ولا بالجهد ، فيكفى في ذكر الله أن تتأمل المرائي التي تمر بها ويقع عليها نظرك لترى فيها قدرة الله .

والحق سبحانه يذكرنا بنعمه ؛ لأن النعمة يتواليا على النفس البشرية تتعود عليها النفس ، ويحدث لها رتابة ، فلا تلتفت إليها ، فأننت مثلاً ترى الشمس كل صباح ، لكن قلما تتذكر أنها آية من آيات الخالق - عز وجل - ونعمة من نعمه ؛ لأنك تعودت على رؤيتها ، وأصبحت رتيبة بالنسبة لك .

كذلك يلقينا الحق سبحانه إلى نعمه حين يسلبها من الآخرين ،
فحين ترى السقيم تذكر نعمة العافية ، وحين ترى الأعمى تذكر نعمة
البصر .. الخ وساعتها ينبغى عليك أن تشكر المنعم الذى عافاك مما
ابتلى به غيرك ، إذن : فهذه الشواذ جعلها الله وسائل للإيضاح
وتذكيراً للخلق بنعم الخالق .

والنعمة وردت هنا مفردة ، وكذلك فى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا
نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ (٣٤) [إبراهيم] وقد وقف أعداء الإسلام من
المستشرقين أمام هذه الآية يعترضون على أن النعمة فيها مفردة ،
يقولون : فكيف تعدُّ ؟ وهذا الاعتراض منهم ناشئ عن عدم فهم
لمعاني وأساليب القرآن .

ونقول : الذى تروونه نعمة واحدة ، لو تأملتم فيها لوجدتم بداخلها
نعماً متعددة تفوق العد ؛ لذلك استخدم القرآن هنا (إن) الدالة على
الشك ؛ لأن نعم الله ليست مظهر العد والإحصاء كرمال الصحراء ، هل
تعرض أحد لعدّها ؟ لأنك لا تقبل على عدّ شيء إلا إذا كان مظنة
العد ، وإحصاء المعبود .

لذلك ، فالحق سبحانه يوضح لنا : إن حاولتم إحصاء نعم الله -
وهذا لن يحدث - فلن تستطيعوا عدّها ، مع أن الإحصاء أصبح علماً
مستقلاً ، له جامعات وكلّيات تبحث فيه وتدرسه .

ولك أن تأخذ نعمة واحدة من نعم الله عليك ، ثم تتأمل فيها وفى
عناصرها ومكوناتها وفوائدها وصفاتها ، وسوف تجد فى طيات
النعمة الواحدة نعماً شتى ، فالتفاحة مثلاً فى ظاهرها نعمة واحدة ،
لكن فى ألوانها ومذاقها وعناصر مكوناتها ورائحتها واختلاف وتنوع
هذا كله نعم كثيرة .

والحق سبحانه جعل نعمه عامة للمؤمن والكافر ؛ لأنه سبحانه جعل لها اسباباً ، مَنْ أَحْسَنَ هذه الأسباب أعطته ، حتى لو كان كافراً .
ثم نلاحظ في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ [إبراهيم] أنها وردت في القرآن مرتين ، ولكل منهما تذييل مختلف ، فمرة يقول تعالى : ﴿ وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ [إبراهيم] . ومرة يقول : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [النمل]

وفيه إشارة إلى أن الله تعالى لو عامل المنعم عليهم من الخلق بما يقتضيه إيمانهم ، وما يقتضيه كفرهم ، لأعطى المؤمن وسلب الكافر ، لكنه سبحانه غفور رحيم بخلقه ، فبهاتين الصفتين يُنعم سبحانه على الجميع ، وما ترفلون فيه من نعم الله عليكم أثر من آثار الغفران والرحمة ، فغفر لكم معاييكم أولاً ، والغفر : أن تستر الشيء القبيح عَمَّنْ هُوَ دُونَكَ .

ثم الرحمة ، وهي أن تمتد يدك بالإحسان إلى مَنْ دُونَكَ ، وسبق أن أوضحنا أن المغفرة تسبق الرحمة ، وهذه هي القاعدة العامة ، لكن قد تسبق الرحمة المغفرة ، ذلك لأن السلب للشيء المذموم ينبغي أن يسبق النعمة ، أو : أن دَفَعَ الضرر مُقَدِّمٌ على جلب المنفعة .

وقد مثَّلْنَا لذلك بالحرص تجسده في دارك ، فتستر عليه أولاً حين لا تسلمه للبوليس ، ثم برق له قلبك ، فتمتد يدك إليه بالإحسان ، وهنا تسبق المغفرة الرحمة ، وقد نتصرف معه بطريقة أخرى ، بحيث تقدم فيها الرحمة على المغفرة ، والمغفرة لا تكون إلا من الأعلى للأدنى ، فتستر على القبيح قُبْحَهُ ، وأنت أعلى منه ، فلا يقال مثلاً للخادم : إنه ستر على سيده .

ثم يرسل لنا الحق - سبحانه وتعالى - هذه البرقية الدالة على
تأييده سبحانه لعباده المؤمنين : ﴿ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا
وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ^(١) وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ^(٢) ﴾ [الاحزاب]

فالجنود تُؤنن بالحرب ، وجاءت نكرة مبهمة ، ثم جاءت نهاية
هذه المعركة في هاتين الجملتين القصيرتين ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا
وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا .. ^(٣) ﴾ [الاحزاب] ولم يذكر مساهمة هؤلاء الجنود ، إلا
أنهم من عند الله ، جاءوا لرد هؤلاء الكفار وإبطال كيدهم .

ثم يأتي بذاكرة تفسيرية توضح من هم هؤلاء الجنود :

﴿ إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ ^(٤)
وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ
الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ^(٥) ﴾

(١) ذلك يوم الخندق في غزوة الأحزاب . قال ابن إسحاق : كانت في شوال من السنة
الخامسة . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك رحمه الله : كانت ونعة الخندق ستة
أربع . وهي وبنو قريظة في يوم واحد . (تفسير القرطبي ٥٢٨٩/٧) .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٤٧٠/٣) : هم الملائكة زلزلتهم وألقت في قلوبهم الرعب
والخوف . فكان رئيس كل قبيلة يقول : يا بني فلان إلى . فيجتمعون إليه . فيقول : النجاء
النجاء . لما ألقى الله عز وجل في قلوبهم من الرعب .

(٣) قال ابن وهب : سمعت مالكا يقول : ذلك يوم الخندق . جاءت قريش من هاهنا . واليهود
من هاهنا . والنجدية من هاهنا . قال القرطبي : يريد مالك أن الذين جاءوا من فرقهم بنو
قريظة . ومن أسفل منهم قريش وغطفلان . (تفسير القرطبي ٥٢٨٩/٧) .

(٤) زاغ البصر : اضطرب ولم يحقق ما يرى . وقوله في وصف فزع بعض الناس في المدينة
حين أحاطت بهم الأعداء في غزوة الأحزاب ﴿ إِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ .. ^(٦) ﴾ [الاحزاب] أي
اضطربت لشدة الفزع . القاموس القويم (٢٩٤/٦) .

هذا وَصَفَ لما جرى في غزوة الاحزاب التي جمعت قُلُوبُ أعداء رسول الله ، فقد سبق أن حاربهم مُتَفَرِّقِينَ ، وَالْآنَ يجتمعون لحربه ﷺ ، فجاءت قريش ومن تبعها من غطفان وأسد وبنى فزارة وغيرهم، وجاء اليهود من بنى النضير وبنى قريظة ، وعجيب أن يجتمع كل هؤلاء لحرب الإسلام على ما كان بينهم من العداوة والخلاف .

وقلنا : إن أهل الكتاب كانوا يستفتحون برسول الله على كفار مكة ، ثم جاءت الآيات لتجعل من أهل الكتاب شهداء على صدق رسول الله ، فقال تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ (٤٦) [الرعد]

ولو قدر أهل الكتاب هذه الشهادة التي قرنها الحق سبحانه بشهادته ، لكان عليهم أن يؤمنوا بصدق رسول الله ﷺ .

والمعنى : ﴿ إِذْ جَاءَكُمْ .. ﴾ (١٠) [الاحزاب] أى : اذكر يا محمد وتخيّل وتصور إذ جاءكم الاحزاب ، وتجمعوا لحربك ﴿ مِنْ فَوْقِكُمْ .. ﴾ (١١) [الاحزاب] أى : من ناحية الشرق ، وهم : غطفان ، وبنو قريظة ، وبنو النضير ﴿ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ .. ﴾ (١٢) [الاحزاب] أى : من ناحية الغرب وهم قريش ، ومن تبعهم من الفزاريين والأسديين وغيرهم ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ الْبَصَارُ .. ﴾ (١٣) [الاحزاب] أى : اذكر إذ زاغت الأبصار ، ومعنى زاغ البصر أى : مال ، ومنه قوله تعالى : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (١٧)

ف (زَاغَتِ الْبَصَارُ) يعنى : مالت عن سَمَتِهَا وستمها ، وقد خلق الله العين على هيئة خاصة ، بحيث تتحرك إلى أعلى ، وإلى أسفل ، وإلى اليمين ، وإلى الشمال ، ولكل اتجاه منها اسم فى اللغة ، فيقولون : رأى أى : بجُمُع عَيْنَه ، ولمح بمؤخَّر مَوْقِه ، ورمى أى : من ناحية أنفه .. الخ

فَسَمَّتِ الْعَيْنُ وَسَمَّيَهَا أَنْ تَتَحَرَّكَ فِي هَذِهِ الْأَتَّجَاهَاتِ ، فَإِذَا فَرَعَتْ
مِنْ شَيْءٍ أَخَذَ الْبَصَرَ ، مَا لَمْ عَنْ سَمَّتِهِ مِنَ التَّحْوِيلِ ، لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى :
﴿ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ (٩٧) [الأنبياء]

وَقَالَ : ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ (٩٨) [إبراهيم]
وَشَخِصَ الْبَصَرُ أَنْ يَرْتَقِعَ الْجَفْنُ الْأَعْلَى ، وَتَثْبِتَ الْعَيْنُ عَلَى شَيْءٍ ،
لَا تَتَحَرَّكَ إِلَى غَيْرِهِ .

وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ قَالَ تَعَالَى عَنِ الْمُنَافِقِينَ وَالْمَسْكُوتِينَ : ﴿ أَشْجَعُ
عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ ينْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ
السَّوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ .. ﴾ (٩٩) [الأحزاب]

لَا الْهَوْلُ سَاعَةٌ يَسْتَوْلِي عَلَى الْأَعْيُنِ . فَمَرَّةٌ تَشْخَصُ الْعَيْنُ عَلَى
مَا تَرَى لَا تَتَعَدَاهُ إِلَى غَيْرِهِ مِنْ شِدَّةِ الْهَوْلِ ، وَمَرَّةٌ تَدُورُ هُنَا وَهَنَا
تَبْحَثُ عَنْ مَفْرَأٍ أَوْ مَخْرَجٍ مِمَّا هِيَ فِيهِ ، فَهَذِهِ حَالَاتٌ يَتَعَرَّضُ لَهَا
الْخَائِفُ الْمَفْرَعُ .

وَقَرَأَ تَعَالَى : ﴿ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ .. ﴾ (١٠٠) [الأحزاب] مَعْلُومٌ
أَنَّ الْحَنَجْرَةَ أَعْلَى الْقَصْبَةِ الْهَوَائِيَّةِ فِي هَذَا التَّجْوِيفِ الْمَعْرُوفِ ، فَكَيْفَ
تَبْلُغُ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ؟ هَذَا أَثَرُ آخِرٍ مِنْ أَثَارِ الْهَوْلِ وَالْفَزَعِ ، فَحِينَ
يَفْزَعُ الْإِنْسَانُ يَضْطَرِبُ فِي ذَاتِهِ ، وَتَزْدَادُ دَقَّاتُ قَلْبِهِ ، وَتَنْشَطُ حَرَكَةُ
التَّنَفُّسِ ، حَتَّى لِيُخَيَّلَ لِلْإِنْسَانِ مِنْ شِدَّةِ ضَرْبَاتِ قَلْبِهِ أَنَّ قَلْبَهُ سَيَنْخَلَعُ
مِنْ مَكَانِهِ ، وَيَقُولُونَ فَعَلًا فِي الْعَامِيَةِ (قَلْبِي هَيِّنْطُ مِنِّي)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَنَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (١٠١) ﴾ [الأحزاب]

أى : ظنونا مختلفة تأخذهم وتستولى عليهم ، فكلُّ له ظنٌّ يخدم غرضه ، فالمؤمنون يظنون أن الله لن يُسلمهم ، ولن يتخلى عنهم ، والكافرون يظنون أنهم سيفتصرون وسيستأصلون المؤمنين ، بحيث لا تقوم لهم قائمة بعد ذلك .

ونلاحظ في هذه الآية أن الحق سبحانه لا يكتفى بأن يحكى له ما حدث ، إنما يجعله ﷻ يستمطر الصورة بنفسه ، فيقول له : اذكرْ إذ حدث كذا وكذا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا
زِلْزَالًا شَدِيدًا ١١ ﴾

﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ .. ١١ ﴾ [الأحزاب] أى : اختبروا وامتحانوا ، فقوى الإيمان قال : لن يُسلمنا الله . والمنافق قال : هي نهاية الإسلام والمسلمين ﴿ وَزُلْزِلُوا .. ١١ ﴾ [الأحزاب] الزلزلة هي الهزة العنيفة التي ينشأ عن قوتها تخلخل الأشياء ، لكن لا تقتلعها ، والمراد أنهم تعرضوا لكرب شديد زلزل كيانهم ، وميز مؤمنهم من منافقهم : لذلك يقول تعالى بعدها :

﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ١٢ ﴾

(١) هنا : للقريب من المكان . وهنالك : للبعيد . وهناك : للوسط . ويشار به إلى الوقت . أى عند ذلك اختبر المؤمنون ليهتبهن المخلص من المنافق . [قال القرطبي في تفسيره ٥٤٠٦/٧] .

المنافقون هم أنفسهم الذين في قلوبهم مرض ، فهما شيء واحد ، وهذا العطف يُسمونه « عطف البيان » .

والغرور أن تخدع إنساناً بشيء مُفرح في ظاهره ، محزن في باطنه ، تقول : ما غرّك بالشئ الغلاني كأن في ظاهره شيئاً يخدعك ويغرك ، فإذا ما جئت لشغبتهم لم تجد كذاك ^(١) .

﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ

لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ

إِلَّا فِرَارًا ۚ ۝١٣﴾

﴿ وَإِذْ ۝١٣﴾ [الأحزاب] هنا أيضاً بمعنى : واذكر ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ ۝١٣﴾ [الأحزاب] يثرب : اسم للبقعة التي تقع

(١) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال : قال المنافقون يوم الأحزاب حين رلوا الأحزاب قد اكتنفومهم من كل جانب ، فكانوا في شك وريبة من أمر الله ، قالوا : إن ممماً كان بعدنا فتح فارس والروم ، وقد حُصرنا مهنا حتى ما يستطيع بيرز أحدنا لصاحبه ، فأنزل الله ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۝١٣﴾ [الأحزاب] [ذكره السيوطي في التبر المنثور ٥٧٧/٦] .

(٢) يثرب هي : المدينة . وسمها رسول الله طيبة وطاية . وقال أبو عبيدة : يثرب اسم أرض والمدينة ناحية منها . وقال السهيلي : سميت يثرب لأن الذي نزلها من المماليق اسمه يثرب ابن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق . [تفسير القرطبي ٥١٧/٧] قال ابن كثير في تفسيره : قال السهيلي : روى عن بعضهم أنه قال : إن لها في التوراة أحد عشر اسماً : المدينة وطاية وطيبة والمسكنة والجائرة والمصبة والمصوبة والقاصمة والمجبورة والعذراء والمرحومة . (تفسير ابن كثير ٤٧٢/٢) . ويسمى ابن منظور في لسان العرب [مادة : ثرب] : « سماعاً طيبة وطاية كراهية التثريب . وهو اللوم والتعيير » .

فيها المدينة ، وقد غيّر رسول الله ﷺ اسمها إلى (طَيْبَة) .
 ومعنى : ﴿ لَا مَقَامَ لَكُمْ ۖ ۝١٣ ﴾ [الأحزاب] أى : فى الحسب
 ﴿ فَارْجِعُوا ۖ ۝١٣ ﴾ [الأحزاب] يعنى : اتركوا محمداً وأتباعه فى أرض
 المعركة واذهبوا ، أو ﴿ لَا مَقَامَ لَكُمْ ۖ ۝١٣ ﴾ [الأحزاب] أى : على هذا الدين
 الذى تنكرونه بقلوبكم ، وتساندونه بقولالبكم .

ثم يكشف القرآن حيلة فريق آخر يريد الفرار ﴿ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ
 النَّبِيَّ ۖ ۝١٣ ﴾ [الأحزاب] أى : فى عدم الخروج للقتال ﴿ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا
 عَوْرَةٌ ۖ ۝١٣ ﴾ [الأحزاب] أى : ليست مُحَصَّنَةً ، ولا تمنع مَنْ أرادها
 بسوء . يقال : بيت عورة إذا كان غير مُحَرَّز ، أو غير محكم ضد مَنْ
 بطرقه يريد به الشر ، كأن يكون منخفضاً أو مُدْهَمَّ الجدران يسهل
 نسلُقه ، أو أبوابه غير محكمة .. إلخ .

كما نقول فى العامية (مَنَطٌ) ، لكن الحق سبحانه يثبت كذبهم ،
 ويبطل حججهم ، فيقول ﴿ رَمَا هِيَ بَعُورَةٌ ۖ ۝١٣ ﴾ [الأحزاب] إنما العلة فى
 ذلك ﴿ إِنَّ يَرِيدُونَ الْإِفْرَارَ ۖ ۝١٣ ﴾ [الأحزاب] أى : من المعركة (شفاقاً من
 نتائجها ومخافة القتل .

ثم يقول سبحانه :

﴿ وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ
 لَا تَوْهَا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا سِيْرًا ۖ ۝١٤ ﴾

﴿ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ ۖ ۝١٤ ﴾ [الأحزاب] أى : البيوت ﴿ مِنْ أَقْطَارِهَا ۖ ۝١٤ ﴾ [الأحزاب] من نواحيها ﴿ ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ ۖ ۝١٤ ﴾ [الأحزاب] أى : طلب
 منهم الكفر ﴿ لَا تَوْهَا ۖ ۝١٤ ﴾ [الأحزاب] يعنى : لكروا . ﴿ وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا

يَسِيرًا (١٤) ﴿[الأحزاب] يعنى : ما يجعل الله لهم لُبًّا وإقامة إلا يسيرًا ، ثم ينتقم الله منهم ^(١) .

﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّوهُ
الْأَدْبُرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ (١٥)

معنى ﴿عَاهِدُوا اللَّهَ . . (١٥)﴾ [الأحزاب] أخذ الله عليهم العهد وقبلوه ، وهر ما حدث فى بيعة العقبة حين عاهدوا رسول الله على النُصرة والمُؤازرة . أو : يكون الكلام لقوم ^(٢) فانتقم بدر وفاتنتهم أحد ، فقالوا : والله لئن وقفنا فى حرب أخرى لنبلون فيها بلاءً حسنًا . وعَهْدُ الله هو الشيء الذى تعاهد الله عليه ، وأول عهد لك مع الله تعالى هو الإيمان به ، وما دُمْتَ قد آمَنْتَ بالله فانظر إلى ما طلبه منك وما كَلَّفَكَ به ، وإياك أَنْ تُخْلَ بِأمر من أموره ، لأن الاختلال فى أى أمر تكليفى من الله يُعَدُّ تَقْصًا فى إيمانك بالله . فلا يلحق بك أَنْ تنقض ما أَكَّدْتَهُ من الأيمان ، بل يلزمك أَنْ توفى به ! لأنك إِنْ وُفِّيتَ بها وَفَّى لك بها أيضًا ، فلا تأخذ الأمر من جانبك وحدك ، ولكن انظر إلى المقابل .

(١) قال ابن كثير فى تفسير هذه الآية (١٧٣/٣) ، يخبر تعالى عن هؤلاء الذين ﴿يَقُولُونَ إِنْ يُرْسِلْ عَلَيْنَا مِثْرَةٌ مِمَّا فِى بَحْرِ مَوْتٍ لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأحزاب] أنهم لو دخل عليهم الأعداء من كل جانب من جوانب المدينة وقطر من أفطارها ثم سَلُّوا الفِئْتةَ ومضى الدخول فى الكثر لكفروا سريعًا ، وهم لا يحافظون على الإيمان ، ولا يستمسكون به مع أدنى خوف وفزع . هكذا فسره قتادة وعبد الرحمن بن زيد وابن جرير .

(٢) قال يزيد بن رومان : هم بنو هارثة ، هموا يوم أُحُد أن يقتلوا مع بنى سلمة ، فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا ألا يعونوا لمثلها ، فذكر الله لهم الذى أعطوه من أنفسهم : [قاله القرطبي فى تفسيره ٧/ ٤٤١] .

واعلم أن الله مُطلع عليك ، يعلم خفايا الضمائر وما تُكتمه الصدور ، فاحذر حينما تعطى العهد أن تُعطيه وأنت تنوى أن تخالفه ، إياك أن تعطى العهد خداعاً ، قريك - سبحانه وتعالى - يعلم ما تفعل .

﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تَسْمَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

قوله تعالى لنبيه ﷺ ﴿قُلْ (١٦)﴾ [الأحزاب] أي : لهؤلاء الذين يريدون الفرار من المعركة ﴿لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ [الأحزاب] والقرآن هنا يحتاط لمسألة إزهاق الروح ، وسبق أن تحدثنا عن الفرق بين الموت والقتل ؛ لذلك يقول تعالى عن نبيه محمد : ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ..﴾ (١٦٤) [آل عمران]

فالموت لا يقدر عليه إلا واهب الحياة سبحانه ، ويكون بنقض الروح أولاً بأمر خالقها ، ثم يتبعه نقض البنية ، أما القتل فيقدر عليه الخلق ، ويتم أولاً بنقض البنية الذي يترتب عليه إزهاق الروح ؛ لأن البنية لم تعد صالحة لاستمرار الروح فيها ، بعد أن فقدت المواصفات المطلوبة لبقاء الروح .

والفرار لن يُجدي في هذه المسألة ؛ لأن لها أجلاً محدداً ، سواء أكان بالله واهب الحياة ، أو كان بفعل واحد من الخلق عصي أمر الله ، فهدم البنية التي بناها الله ، وما جدوى الفرار من المعركة ، وقد رأينا مَنْ شهد المعارك كلها ، ثم يموت على فراشه ، كخالد بن الوليد الذي